আলা হযরত সমাচার

৬ষ্ঠ খন্ড

১০১

১২০

DEC 23, 2019

DEC 29, 2019

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

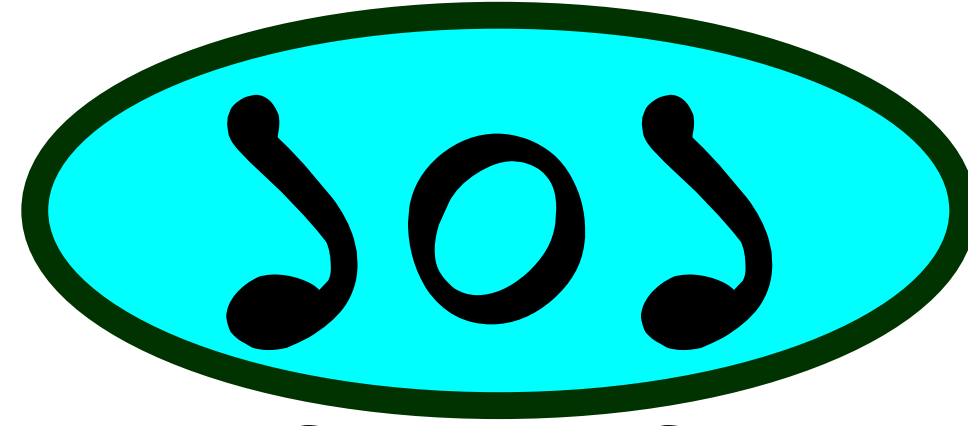
আকীদা ও জাহেল মুফতীর বাড়াবাড়ি

প্রমাণিত ডাকাতির পর

হাজির নাজির

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 23, 2019

كتاب عظيم يسد ما بين المشرق والمغرب، فيه جميع أعمال الخلائق، فما من صغيرة أو كبيرة إلا أحصاها، ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٩]، وذلك؛ أن أعمال الخلائق تعرض على الله تعالى في كل يوم فيأمر الكرام البررة أن ينسخوها في ذلك الكتاب العظيم، وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الجاثية: ٢٩]، ثم يُنادى بهم فرداً فرداً فيحاسب كل واحد، فإذا الأقدام تشهد واليدان، وهو قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾﴾ [النور: ٢٤].

وقد جاء في الخبر أن رجلاً منهم يقف[1] بين يدي الله تعالى فيقول له: يا عبد السوء[2] كنت مجرماً عاصياً، فيقول: ما فعلت، فيقال له: عليك بينة، فيؤتى بحفظته فيقول: كذبوا عليّ، فتشهد جوارحه عليه، فيؤمر به إلى النار، فيجعل يلوم جوارحه، فتقول له: ليس عن اختيارنا، أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء، وقد تقدم هذا المعنى مستوفى[3]، وتقدم[4] أن الأرض والأيام [١١٨/ب] والليالي والمال ممن يشهد، وإذا قال الكافر لا أجيز على نفسي إلا شاهداً مني ختم[5] على فيه فتشهد أركانه، كما تقدم[6].

باب ما جاء في شهادة النبي ﷺ على[7] أمته

ابن المبارك[8] قال: أخبرنا رجل من الأنصار عن المنهال بن عمرو حدثه أنه سمع سعيد بن المسيب يقول: ليس من يوم إلا تعرض على النبي ﷺ أمته غدوة وعشية، فيعرفهم بسيماهم وأعمالهم، فلذلك يشهد عليهم، يقول الله تبارك وتعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴿٤١﴾﴾ [النساء: ٤١].

---

(١) في (ع، الكشف): يوقف.
(٢) يتنزه الله تبارك وتعالى عن مثل هذا، وهي رواية لا أصل لها فلا توجد في شيء من دواوين السنة لا الصحيحة منها ولا الضعيفة.
(٣) ص(٦٧٢).
(٤) ص(٦٧٩).
(٥) في (ع): يختم.
(٦) ص(٦٧٢).
(٧) في (ظ): في.
(٨) في كتابه الزهد (في الزوائد) ص(٤٢)، ح١٦٦.

سلسلة منشورات مكتبة دار المنهاج للنشر والتوزيع بالرياض ١٠

كتاب التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة

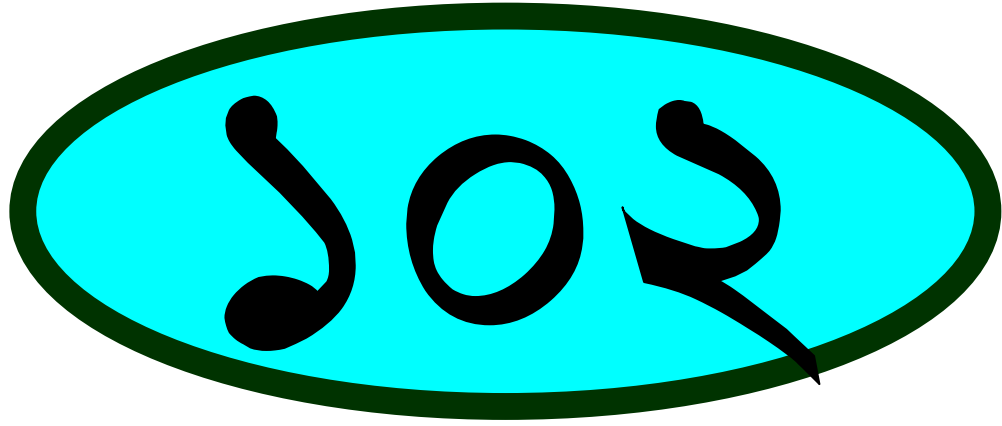
تصنيف
الإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري
الخزرجي الأندلسي ثم القرطبي
المتوفى سنة ٦٧١ هـ

تحقيق ودراسة
الدكتور/ الصادق بن محمد بن إبراهيم

المجلد الأول

مكتبة دار المنهاج
للنشر والتوزيع بالرياض

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

প্রমাণিত ডাকাতির পর

হাজির নাজির

তাফসীরে খাজিন খেয়ানতে পাকড়াও জাহেল মুফতী

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 23, 2019

أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ويمحق الله الربا ويربي الصدقات. وقوله: من كسب طيب. أي: حلال. وذكر اليمين والكف في الحديث كناية عن قبول الصدقة وأن الله سبحانه وتعالى قد قبلها من المعطي، لأن من عادة الفقير أو السائل، أخذ الصدقة بكفه اليمين، فكأن المتصدق قد وضع صدقته في القبول والإثابة. وقوله: فتربو أي تكبر. يقال: ربا الشيء يربو إذا زاد وكبر. والفُلو: بضم الفاء وفتحها لغتان المهر أول ما يولد والفصيل ولد الناقة إلى أن ينفصل عنها.

وقوله سبحانه وتعالى: ﴿وأن الله هو التواب الرحيم﴾ تأكيد لقوله سبحانه وتعالى: ﴿ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده﴾ وتبشير لهم بأن الله هو التواب الرحيم.

قوله عز وجل: ﴿وقل﴾ أي: قل يا محمد لهؤلاء التائبين ﴿اعملوا﴾ يعني لله بطاعته وأداء فرائضه ﴿فسيرى الله عملكم﴾ فيه ترغيب عظيم للمطيعين ووعيد عظيم للمذنبين فكأنه قال اجتهدوا في العمل في المستقبل فإن الله تعالى يرى أعمالكم ويجازيكم عليها ﴿ورسوله والمؤمنون﴾ يعني ويرى رسول الله ﷺ والمؤمنون أعمالكم أيضاً.

أما رؤية رسول الله ﷺ فباطلاع الله إياه على أعمالكم. وأما رؤية المؤمنين، فبما يقذف الله عز وجل في قلوبهم من محبة الصالحين وبغض المذنبين ﴿وستردون إلى عالم الغيب والشهادة﴾ يعني: وسترجعون يوم القيامة إلى من يعلم سركم وعلانيتكم ولا يخفى عليه شيء من بواطنكم وظواهركم ﴿فينبئكم﴾ أي فيخبركم ﴿بما كنتم تعملون﴾ يعني في الدنيا من خير أو شر فيجازيكم عن أعمالكم.

قوله سبحانه وتعالى: ﴿وآخرون مرجون﴾ أي مؤخرون والإرجاء التأخير ﴿لأمر الله﴾ يعني لحكم الله فيهم قال بعضهم إن الله سبحانه وتعالى قسم المتخلفين على ثلاثة أقسام:

أولهم: المنافقون وهم الذين مردوا على النفاق واستمروا عليه.

والقسم الثاني: التائبون وهم الذين سارعوا إلى التوبة بعد ما اعترفوا بذنوبهم وهم أبو لبابة وأصحابه فقبل الله توبتهم.

والقسم الثالث: موقوفون ومؤخرون إلى أن يحكم الله تعالى فيهم وهم المراد بقوله: وآخرون مرجون لأمر الله. والفرق بين القسم الثاني والقسم الثالث، أن القسم الثاني سارعوا إلى التوبة فقبل الله توبتهم، والقسم الثالث توقفوا ولم يسارعوا إلى التوبة فأخر الله أمرهم.

نزلت هذه الآية في الثلاثة الذين تخلفوا وهم: كعب بن مالك، وهلال بن أمية، ومرارة بن الربيع، وستأتي قصتهم عند قوله تعالى: وعلى الثلاثة الذين خلفوا وذلك أنهم لم يبالغوا في التوبة والاعتذار كما فعل أبو لبابة وأصحابه فوقفهم رسول الله ﷺ خمسين ليلة ونهى الناس عن كلامهم وكانوا من أهل بدر، فجعل بعض الناس يقول هلكوا وبعضهم يقول: عسى الله أن يتوب عليهم ويغفر لهم وهو قوله سبحانه وتعالى: ﴿إما يعذبهم وإما يتوب عليهم﴾ يعني أن أمرهم إلى الله تعالى إن شاء عذبهم بسبب تخلفهم وإن شاء غفر لهم وعفا عنهم ﴿والله عليم﴾ يعني بما في قلوبهم ﴿حكيم﴾ يعني بما يقضي عليهم.

وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ مِن قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَآ إِلَّا ٱلْحُسْنَىٰ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَٰذِبُونَ ﴿١٠٧﴾

قوله سبحانه وتعالى: ﴿والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وكفراً﴾ نزلت في جماعة من المنافقين بنوا مسجداً

تفسير الخازن
المسمى
لباب التأويل في معاني التنزيل

تأليف
علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم البغدادي
الشهير بالخازن
المتوفى سنة ٧٢٥ هـ

ضبطه وصححه
عبد السلام محمد علي شاهين

الجزء الثاني

المحتوى

سورة المائدة ـ سورة يوسف

منشورات
محمد علي بيضون
دار الكتب العلمية
بيروت ـ لبنان

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

তাফসীরে কাশশাফ প্রমাণিত ডাকাতির পর খেয়ানতে পাকড়াও জাহেল মুফতী

১০৩

হাজির নাজির

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 23, 2019

مروان بن عبد المنذر، وأوس بن ثعلبة، ووديعة بن حزام، وقيل: كانوا عشرة، فسبعة منهم أوثقوا أنفسهم، بلغهم ما نزل في المتخلفين فأيقنوا بالهلاك، فأوثقوا أنفسهم على سواري المسجد، فقدم رسول الله ﷺ فدخل المسجد فصلى ركعتين وكانت عادته ﷺ كلما قدم من سفر، فرآهم موثقين فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى يكون رسول الله ﷺ هو الذي يحلهم، فقال: «وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أومر فيهم»، فنزلت، فأطلقهم وعذرهم، فقالوا: يا رسول الله هذه أموالنا التي خلفتنا عنك فتصدق بها وطهرنا، فقال: «ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئًا»[1] فنزلت: ﴿خذ من أموالهم﴾ ﴿عملاً صالحًا﴾ خروجًا إلى الجهاد ﴿وآخر سيئًا﴾ تخلفًا عنه، عن الحسن، وعن الكلبي: التوبة والإثم.

فإن قلت[2]: قد جعل كل واحد منهما مخلوطًا فما المخلوط به؟ قلت: كل واحد منهما مخلوط ومخلوط به؛ لأن المعنى خلط كل واحد منهم بالآخر كقولك: خلطت الماء واللبن، تريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه، وفيه ما ليس في قولك: خلطت الماء باللبن؛ لأنك جعلت الماء مخلوطًا واللبن مخلوطًا به، وإذا قلته بالواو: جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطًا بهما كأنك قلت: خلطت الماء باللبن واللبن بالماء، ويجوز أن يكون من قولهم: بعت الشاة شاة ودرهمًا بمعنى شاة بدرهم.

فإن قلت: كيف قيل: ﴿أن يتوب عليهم﴾ وما ذكرت توبتهم؟ قلت: إذا ذكر اعترافهم بذنوبهم وهو دليل على التوبة فقد ذكرت توبتهم ﴿تطهرهم﴾ صفة لصدقة وقرئ: تطهرهم من أطهره بمعنى: طهره، وتطهرهم بالجزم جوابًا للأمر. ولم يقرأ: وتزكيهم إلا بإثبات الياء والتاء في تطهرهم للخطاب، أو لغيبة المؤنث، والتزكية مبالغة في التطهير وزيادة فيه، أو بمعنى الإنماء والبركة في المال ﴿وصل عليهم﴾ واعطف عليهم بالدعاء لهم وترحم، والسنة أن يدعو المصدق لصاحب الصدقة إذا أخذها، وعن الشافعي رحمه الله: أحب أن يقول الوالي عند أخذ الصدقة: أجرك الله فيما أعطيت وجعله طهورًا وبارك لك فيما أبقيت. وقرئ: إن صلاتك على التوحيد ﴿سكن لهم﴾ يسكنون إليه وتطمئن قلوبهم بأن الله قد تاب عليهم ﴿والله سميع﴾ يسمع اعترافهم بذنوبهم ودعاءهم ﴿عليم﴾ بما في ضمائرهم والغم من الندم لما فرط منهم.

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٠٤) وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٠٥)﴾.

وقرئ: ﴿ألم يعلموا﴾ بالياء والتاء وفيه وجهان: أحدهما: أن يراد المتوب عليهم يعني: ألم يعلموا قبل أن يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم ﴿أن الله هو يقبل التوبة﴾ إذا صحت، ويقبل الصدقات إذا صدرت عن خلوص النية، وهو: للتخصيص والتأكيد وأن الله تعالى من شأنه قبول توبة التائبين، وقيل: معنى التخصيص في ﴿هو﴾ أن ذلك ليس إلى رسول الله ﷺ إنما الله سبحانه هو الذي يقبل التوبة ويردها فاقصدوه بها ووجهوها إليه.

﴿وقل﴾ لهؤلاء التائبين ﴿اعملوا﴾ فإن عملكم لا يخفى - خيرًا كان أو شرًا - على الله وعباده كما رأيتم وتبين لكم. والثاني: أن يراد غير التائبين ترغيبًا لهم في التوبة، فقد روي أنهم لما تيب عليهم قال الذين لم يتوبوا: هؤلاء الذين تابوا كانوا بالأمس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فما لهم؟ فنزلت.

فإن قلت: فما معنى قوله: ﴿ويأخذ الصدقات﴾؟ قلت: هو مجاز عن قبوله لها، وعن ابن مسعود رضي الله عنه: إن الصدقة تقع في يد الله تعالى قبل أن تقع في يد السائل[3]، والمعنى: أنه يتقبلها ويضاعف عليها، وقوله: ﴿فسيرى الله﴾ وعيد لهم وتحذير من عاقبة الإصرار والذهول عن التوبة.

﴿وَآخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٠٦)﴾.

قرئ: مرجون ومرجؤون من أرجيته وأرجأته إذا أخرته ومنه المرجئة يعني: وآخرون من المتخلفين موقوف أمرهم ﴿إما يعذبهم﴾ إن بقوا على الإصرار ولم يتوبوا ﴿وإما يتوب عليهم﴾ إن تابوا وهم ثلاثة: كعب بن مالك، وهلال بن أمية، ومرارة بن الربيع، أمر رسول الله ﷺ أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم، ولم يفعلوا كما فعل أبو لبابة وأصحابه من شد أنفسهم على السواري وإظهار الجزع والغم، فلما علموا أن أحدًا لا ينظر إليهم فوضوا أمرهم إلى الله تعالى وأخلصوا نياتهم وتصحت

---

(1) رواه البيهقي في دلائل النبوة.

(2) قال أحمد والتحقيق في هذا أنك إذا قلت خلطت الماء باللبن، فالمصرح به في هذا الكلام أن الماء المخلوط، واللبن مخلط به، والمدلول عليه لزومًا، لا تصريحًا، كون الماء مخلوطًا به، واللبن مخلوطًا، وإذا قلت خلطت الماء، واللبن، فالمصرح به جعل كل واحد منهما مخلوطًا، وأما ما خلط به كل واحد منهما، فغير مصرح به بل من اللازم أن كل واحد منهما مخلوط به، ويحتمل أن يكون قرينة، أو غيره، فقول الزمخشري إن قولك خلطت الماء = واللبن، يفيد ما يفيده مع الباء، وزيادة ليس كذلك، فالظاهر في الآية، والله أعلم أن العدول عن الباء إنما كان لتضمين الخلط معنى العمل، كأنه قيل عملوا عملاً صالحاً، وآخر سيئاً ثم أضاف إلى العمل معنى الخلط، فعبر عنهما معاً، والله أعلم.

(3) رواه البخاري في كتاب: الزكاة، باب: الصدقة من كسب طيب (الحديث رقم: 1410) ومسلم في صحيحه كتاب: الزكاة، باب: قبول الصدقة من كسب الطيب وتربيتها (الحديث رقم: 2339).

تفسير الكشاف

عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل

تأليف

أبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي

٤٦٧ - ٥٣٨ هـ

اعتنى به وخرج أحاديثه وعلق عليه

خليل مأمون شيحا

وعليه تعليقات كتاب "الانتصاف" فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال "للإمام ناصر الدين ابن منير المالكي"

دار المعرفة
بيروت - لبنان

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

প্রমাণিত ডাকাতির পর

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 23, 2019

﴿المسألة الأولى﴾ اعلم أن … وذلك لأن المعبود إذا
كان لا يعلم أفعال العباد لم ينتفع … سلام لأبيه (لم تعبد
ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عن … قصود من هذه الحجة
التي ذكرها إبراهيم عليه السلام … م بالضرورة أنه حجر
وخشب وأنه معرض لتصرف المتص… ره ، ومن كان كذلك
كيف يتوهم العاقل كونه إلها ؟ ب… زمان إبراهيم عليه
السلام أتباع الفلاسفة القائلين … يس بموجد بالمشيئة
والاختيار ، فقال : الموجب بالذ… كن قادراً على الانفاع
والاضرار ، ولا يسمع دعاء المح… دة في عبادته ؟ فكان
المقصود من دليل إبراهيم عليه ال… لم موجب بالذات .
أما إذا كان فاعلا مختارا وكان عا… لعظيمة ، وذلك لأن
العبد إذا أطاع علم المعبود طاعت… الآخرة ، وإن عصاه
علم المعبود ذلك ، وقدر على إي… قوله (وقل اعملوا
فسيرى الله عملكم) ترغيب عظيم للمطيعين ، وترهيب عظيم للمذنبين ، فكأنه تعالى قال :
اجتهدوا في المستقبل ، فان لعملكم في الدنيا حكما وفي الآخرة حكما . أما حكمه في الدنيا فهو
أنه يراه الله ويراه الرسول ويراه المسلمون ، فان كان طاعة حصل منه الثناء العظيم والثواب
العظيم في الدنيا والآخرة ، وإن كان معصية حصل منه الذم العظيم في الدنيا والعقاب الشديد
في الآخرة . فثبت أن هذه اللفظة الواحدة جامعة ما يحتاج المرء اليه في دينه ودنياه ومعاشه
ومعاده .

تفسير الفخر الرازي
المشتهر بالتفسير الكبير ومفاتيح الغيب
للإمام محمد الرازي فخر الدين ابن العلامة ضياء الدين عمر
المشتهر بخطيب الري نفع الله به المسلمين
٥٤٤ — ٦٠٤ هـ
✻ ✻ ✻ ✻ ✻

الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م
الجزء السادس عشر
دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع

﴿المسألة الثانية﴾ دلت الآية على مسائل أصولية .

الحكم الأول

إنها تدل على كونه تعالى رائياً للمرئيات ، لأن الرؤية المعداة إلى مفعول واحد ، هي
الابصار ، والمعداة إلى مفعولين هي العلم ، كما تقول رأيت زيداً فقيها ، وههنا الرؤية معداة
إلى مفعول واحد فتكون بمعنى الابصار ، وذلك يدل على كونه مبصراً للأشياء كما أن قول
إبراهيم عليه السلام (لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر) يدل على كونه تعالى مبصراً ورائياً
ومما يقوى أن الرؤية لا يمكن حملها ههنا على العلم أنه تعالى وصف نفسه بالعلم بعد هذه

الآية فقال (وستردون إلى عالم الغيب والشهادة) ولو كانت هذه الرؤية هي العلم لزم حصول
التكرير الخالي عن الفائدة وهو باطل .

الحكم الثاني

مذهب أصحابنا أن كل موجود فانه يصح رؤيته ، واحتجوا عليه بهذه الآية وقالوا : قد
دللنا على أن الرؤية المذكورة في هذه الآية معداة إلى مفعول واحد ، والقوانين اللغوية شاهدة
بأن الرؤية المعداة إلى المفعول الواحد معناها الابصار ، فكانت هذه الرؤية معناها الابصار .
ثم إنه تعالى عدى هذه الرؤية إلى عملهم والعمل ينقسم إلى أعمال القلوب ، كالارادات
والكراهات والأنظار ، وإلى أعمال الجوارح ، كالحركات والسكنات ، فوجب كونه تعالى رائياً
للكل وذلك يدل على أن هذه الأشياء كلها مرئية لله تعالى ، وأما الجبائي فانه كان يحتج بهذه
الآية على كونه تعالى رائياً للحركات والسكنات والاجتماعات والافتراقات ، فلما قيل له : إن
صح هذا الاستدلال ، فليزمك كونه تعالى رائيا لأعمال القلوب ، فأجاب عنه تعالى عطف عليه
قوله (ورسوله والمؤمنون) وهم إنما يرون أفعال الجوارح ، فلما تقيدت هذه الرؤية بأعمال
الجوارح في حق المعطوف وجب تقييدها بهذا القيد في حق المعطوف عليه ، وهذا بعيد لأن
العطف لا يفيد إلا أصل التشريك ، فأما التسوية في كل الأمور فغير واجب ، فدخول
التخصيص في المعطوف ، لا يوجب دخول التخصيص في المعطوف عليه ، ويمكن الجواب عن
أصل الاستدلال فيقال : رؤية الله تعالى حاصلة في الحال . والمعنى الذي يدل عليه لفظ
الآية وهو قوله (فسيرى الله عملكم) أمر غير حاصل في الحال ، لأن السين تختص
بالاستقبال . فثبت أن يجيب عنه ، بأن إيصال الجزاء اليهم مذكور بقوله (فينبئكم بما كنتم
تعملون) فلو حملنا هذه الرؤية على إيصال الجزاء لزم التكرار ، وأنه غير جائز .

﴿المسألة الثالثة﴾ في قوله (فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) سؤال : وهو أن
عملهم لا يراه كل أحد ، فما معنى هذا الكلام ؟

والجواب :معناه وصول خبر ذلك العمل إلى الكل . قال عليه السلام « لو أن رجلا عمل
عملا في صخرة لا باب لها ولا كوة لخرج عمله إلى الناس كائنا ما كان »

فان قيل : فما الفائدة في ذكر الرسول والمؤمنين بعد ذكر الله في أنهم يرون أعمال هؤلاء
التائبين ؟

قلنا : فيه وجهان :

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

প্রমাণিত ডাকাতির পর

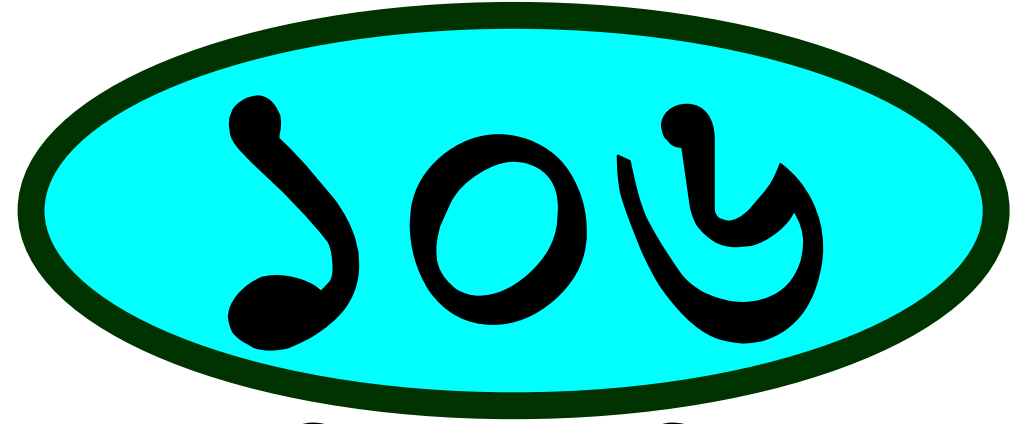
হাজির নাজির

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 23, 2019

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

তাফসীরে শাউকানী খেয়ানতে পাকড়াও জাহেল মুফতী

হাজির নাজির প্রমাণিত ডাকাতির পর

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 23, 2019

تعتذروا لن نؤمن لكم﴾ فنهاهم أوّلاً عن الاعتذار بالباطل، ثم علله بقوله: ﴿لن نؤمن لكم﴾ أي: لن نصدقكم، كأنهم ادّعوا أنهم صادقون في اعتذارهم، لأن غرض المعتذر أن يصدَّق فيما يعتذر به، فإذا عرف أنه لا يصدَّق ترك الاعتذار، وجملة ﴿قد نبأنا الله من أخباركم﴾ تعليلية للتي قبلها: أي لا يقع منا تصديق لكم لأن الله قد أعلمنا بالوحي ما هو منافٍ لصدق اعتذاركم، وإنما خصّ الرسول ﷺ بالجواب عليهم، فقال: ﴿قل لا تعتذروا﴾ مع أن الاعتذار منهم كائن إلى جميع المؤمنين، لأنه ﷺ رأسهم، والمتولي لما يرد عليهم من جهة الغير، ويحتمل أن يكون المراد بالضمير في قوله: ﴿إليكم﴾ هو الرسول ﷺ على التأويل المشهور في مثل هذا. قوله: ﴿وسيرى الله عملكم﴾ أي: ما ستفعلونه من الأعمال فيما بعد هل تقلعون عما أنتم عليه الآن من الشرّ أم تبقون عليه؟ وقوله: ﴿ورسوله﴾ معطوف على الاسم الشريف، ووسط مفعول الرؤية إيذاناً، بأن رؤية الله سبحانه لما سيفعلونه من خير أو شرّ هي التي يدور عليها الإثابة أو العقوبة، وفي جملة: ﴿ثم تردّون إلى عالم الغيب﴾ إلى آخرها تخويف شديد، لما هي مشتملة عليه من التهديد، ولا سيما ما اشتملت عليه من وضع الظاهر موضع المضمر، لإشعار ذلك بإحاطته بكل شيء يقع منهم مما يكتمونه ويتظاهرون به، وإخباره لهم به ومجازاتهم عليه، ثم ذكر أن هؤلاء المعتذرين بالباطل سيؤكدون ما جاءوا به من الأعذار الباطلة بالحلف عند رجوع المؤمنين إليهم من الغزو، وغرضهم من هذا التأكيد هو: أن يعرض المؤمنون عنهم، فلا يوبخونهم ولا يؤاخذونهم بالتخلف، ويظهرون الرضا عنهم، كما يفيده ذكر الرضا من بعد، وحذف المحلوف عليه لكون الكلام يدلّ عليه، وهو اعتذارهم الباطل، وأمر المؤمنين بالإعراض عنهم المراد به: تركهم والمهاجرة لهم، لا الرضا عنهم والصفح عن ذنوبهم، كما تفيده جملة ﴿إنهم رجس﴾ الواقعة علة للأمر بالإعراض. والمعنى: أنهم في أنفسهم رجس لكون جميع أعمالهم نجسة، فكأنها قد صيرت ذواتهم رجساً، أو أنهم ذوو رجس: أي ذوو أعمال قبيحة، ومثله: ﴿إنما المشركون نجس﴾ [التوبة: 28] وهؤلاء لما كانوا هكذا كانوا غير متأهلين لقبول الإرشاد إلى الخير والتحذير من الشرّ، فليس لهم إلا الترك. وقوله: ﴿ومأواهم جهنم﴾ من تمام التعليل؛ فإن من كان من أهل النار لا يجدي فيه الدعاء إلى الخير، والمأوى كل مكان يأوي إليه الشيء، ليلاً أو نهاراً. وقد أوى فلان إلى منزله، يأوي أوياً وإيواء. و﴿جزاء﴾ منصوب على المصدرية، أو على العلية، والباء في ﴿بما كانوا يكسبون﴾ للسببية، وجملة ﴿يحلفون لكم﴾ بدل مما تقدّم. وحذف هنا المحلوف به لكونه معلوماً مما سبق، والمحلوف عليه لمثل ما تقدّم، وبين سبحانه أن مقصدهم بهذا الحلف هو رضا المؤمنين عنهم، ثم ذكر ما يفيد أنه لا يجوز الرضا عن هؤلاء المعتذرين بالباطل، فقال: ﴿فإن ترضوا عنهم﴾ كما هو مطلوبهم مساعدة لهم ﴿فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين﴾ وإذا كان هذا هو ما يريده الله سبحانه من عدم الرضا على هؤلاء الفسقة العصاة، فينبغي لكم أيها المؤمنون أن لا تفعلوا خلاف ذلك، بل واجب عليكم أن لا ترضوا عنهم على أن رضاكم عنهم لو وقع لكان غير معتدّ به، ولا مفيد لهم. والمقصود من إخبار الله سبحانه بعدم رضاه عنهم، نهي المؤمنين عن ذلك؛ لأن الرضا على من لا يرضى الله عليه مما لا يفعله مؤمن. قوله: ﴿الأعراب أشدّ كفراً ونفاقاً﴾ لما ذكر الله سبحانه أحوال المنافقين بالمدينة، ذكر حال من كان خارجاً عنها من الأعراب، وبين أن كفرهم ونفاقهم أشدّ من كفر غيرهم ومن نفاق غيرهم، لأنهم أقسى قلباً وأغلظ طبعاً وأجفى قولاً، وأبعد عن سماع كتب الله، وما جاءت به رسله. والأعراب: هم من سكن البوادي بخلاف العرب، فإنه عام لهذا النوع من بني آدم، سواء سكنوا البوادي أو القرى، هكذا قال أهل اللغة، ولهذا قال سيبويه: إن الأعراب صيغة جمع وليست بصيغة جمع العرب. قال النيسابوري: قال أهل اللغة: رجل عربي إذا كان نسبه إلى العرب ثابتاً، وجمعه عرب، كالمجوسي والمجوس، واليهودي واليهود؛ فالأعرابي إذا قيل له يا عربي فرح، وإذا قيل للعربي يا أعرابي غضب، وذلك أن من استوطن القرى العربية فهو عربي، ومن نزل البادية فهو أعرابي، ولهذا لا يجوز أن يقال للمهاجرين والأنصار أعراب، وإنما هم عرب. قال: قيل إنما سمي العرب عرباً لأن أولاد إسماعيل عليه السلام نشئوا بالعرب، وهي من تهامة فنسبوا إلى بلدهم، وكل من يسكن جزيرة العرب، وينطق بلسانهم فهو منهم؛ وقيل: لأن ألسنتهم معربة، عما في ضمائرهم، ولما في لسانهم من الفصاحة والبلاغة. انتهى. ﴿وأجدر﴾ معطوف على أشد، ومعناه أخلق، يقال: فلان جدير بكذا: أي خليق به، وأنت جدير أن تفعل كذا، والجمع: جدر، أو جديرون، وأصله من جدر الحائط، وهو رفعه بالبناء. والمعنى: أنهم أحق وأخلق بـ﴿أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله﴾ من الشرائع والأحكام، لبعدهم عن مواطن الأنبياء، وديار التنزيل ﴿والله عليم﴾ بأحوال مخلوقاته على العموم، وهؤلاء منهم: ﴿حكيم﴾ فيما يجازيهم به من خير وشرّ. قوله: ﴿ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرماً﴾ هذا تنويع لجنس إلى نوعين، الأوّل: هؤلاء، والثاني: ﴿ومن الأعراب من يؤمن بالله﴾ والمغرم الغرامة والخسران، وهو ثاني مفعولي يتخذ، لأنه بمعنى الجعل، والمعنى: اعتقد أن الذي ينفقه في سبيل الله غرامة وخسران، وأصل الغرم والغرامة، ما ينفقه الرجل وليس بلازم له في اعتقاده، ولكنه ينفقه للرياء والتقية؛ وقيل: أصل الغرم اللزوم، كأنه اعتقد أنه يلزمه لأمر خارج لا تنبعث له النفس. و﴿الدوائر﴾ جمع دائرة، وهي الحالة المنقلبة عن النعمة إلى البلية، وأصلها: ما يحيط بالشيء، ودوائر الزمان: نوبه وتصاريفه، ودوله، وكأنها لا تستعمل إلا في المكروه، ثم دعا سبحانه عليهم بقوله: ﴿عليهم دائرة السوء﴾ وجعل ما دعا به عليهم مماثلاً لما

فتح القدير

الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير

تأليف

محمد بن علي بن محمد الشوكاني

"وفاته بصنعاء ١٢٥٠ هـ"

اعتنى به وراجع أصوله

يوسف الغوش

دار المعرفة
بيروت - لبنان

أي: يغفر الذنوب ويتفضل على عباده. قوله: ﴿خذ من أموالهم صدقة﴾ اختلف أهل العلم في هذه الصدقة المأمور بها، فقيل: هي صدقة الفرض، وقيل: هي مخصوصة بهذه الطائفة المعترفة بذنوبها، لأنهم بعد التوبة عليهم عرضوا أموالهم على رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية، و﴿من﴾ للتبعيض على التفسيرين، والآية مطلقة مبينة بالسنة المطهرة، والصدقة مأخوذة من الصدق، إذ هي دليل على صدق مخرجها في إيمانه. قوله: ﴿تطهرهم وتزكيهم بها﴾ الضمير في الفعلين للنبي ﷺ: أي تطهرهم وتزكيهم يا محمد بما تأخذه من الصدقة منهم. وقيل الضمير في تطهرهم للصدقة: أي تطهرهم هذه الصدقة المأخوذة منهم، والضمير في تزكيهم للنبي ﷺ: أي تزكيهم يا محمد بالصدقة المأخوذة، والأوّل أولى لما في الثاني من الاختلاف في الضميرين في الفعلين المتعاطفين؛ وعلى الأوّل: فالفعلان منتصبان على الحال، وعلى الثاني: فالفعل الأوّل صفة لصدقة، والثاني: حال منه ﷺ. ومعنى التطهير: إذهاب ما يتعلق بهم من أثر الذنوب، ومعنى التزكية: المبالغة في التطهير. قال الزجاج: والأجود أن تكون المخاطبة للنبي ﷺ: أي فإنك يا محمد تطهرهم وتزكيهم بها على القطع والاستئناف، ويجوز الجزم على جواب الأمر. والمعنى: إن تأخذ من أموالهم صدقة تطهرهم. وقد قرأ الحسن بجزم تطهرهم. وعلى هذه القراءة فيكون ﴿وتزكيهم﴾ على تقدير مبتدأ: أي وأنت تزكيهم بها. قوله: ﴿وصل عليهم﴾ أي: ادع لهم بعد أخذك لتلك الصدقة من أموالهم، قال النحاس. وحكى أهل اللغة جميعاً فيما علمناه، أن الصلاة في كلام العرب الدعاء، ثم علل سبحانه أمره لرسوله ﷺ بالصلاة على من يأخذ منه الصدقة فقال: ﴿إن صلوتك سكن لهم﴾ قرأ حفص، وحمزة، والكسائي ﴿صلاتك﴾ بالتوحيد. وقرأ الباقون بالجمع، والسكن ما تسكن إليه النفس وتطمئن به. قوله: ﴿ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده﴾ لما تاب الله سبحانه على هؤلاء المذكورين سابقاً. قال الله: ﴿ألم يعلموا﴾ أي: غير التائبين، أو التائبون قبل أن يتوب الله عليهم ويقبل صدقاتهم ﴿أن الله هو يقبل التوبة﴾ لاستغنائه عن طاعة المطيعين، وعدم مبالاته بمعصية العاصين. وقرئ: ﴿ألم تعلموا﴾ بالفوقية، وهو إما خطاب للتائبين، أو لجماعة من المؤمنين، ومعنى: ﴿ويأخذ الصدقات﴾: أي يتقبلها منهم، وفي إسناد الأخذ إليه سبحانه بعد أمره لرسوله ﷺ بأخذها تشريف عظيم لهذه الطاعة، ولمن فعلها. وقوله: ﴿وأن الله هو التوّاب الرحيم﴾ معطوف على قوله: ﴿أن الله هو يقبل التوبة عن عباده﴾ مع تضمنه لتأكيد ما اشتمل عليه المعطوف عليه: أي أن هذا شأنه سبحانه. وفي صيغة المبالغة في التواب، وفي الرحيم مع توسيط ضمير الفصل، والتأكيد من التبشير لعباده والترغيب لهم ما لا يخفى. قوله: ﴿وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون﴾ فيه تخويف وتهديد: أي إن عملكم لا يخفى على الله، ولا على رسوله ولا على المؤمنين، فسارعوا إلى أعمال الخير، وأخلصوا أعمالكم لله عزّ وجلّ، وفيه أيضاً ترغيب وتنشيط، فإن من علم أن عمله لا يخفى سواء كان خيراً أو شرّاً رغب إلى أعمال الخير، وتجنب أعمال الشرّ، وما أحسن قول زهير:

ومهما تكن عند امرئ من خليقة ... وإن خالها تخفى على الناس تعلم

والمراد بالرؤية هنا العلم بما يصدر منهم من الأعمال، ثم جاء سبحانه بوعيد شديد فقال: ﴿وستردّون إلى عالم الغيب والشهادة﴾ أي: وستردّون بعد الموت إلى الله سبحانه، الذي يعلم ما تسرّونه وما تعلنونه، وما تخفونه وما تبدونه. وفي تقديم الغيب على الشهادة: إشعار بسعة علمه عزّ وجلّ، وأنه لا يخفى عليه شيء، ويستوي عنده كل معلوم. ثم ذكر سبحانه ما سيكون عقب ردّهم إليه فقال: ﴿فينبئكم﴾ أي: يخبركم ﴿بما كنتم تعملون﴾ في الدنيا، فيجازي المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته، ويتفضل على من يشاء من عباده. قوله: ﴿وآخرون مرجون لأمر الله﴾ ذكر سبحانه ثلاثة أقسام في المتخلفين: الأوّل: المنافقون الذين مردوا على النفاق، والثاني: التائبون المعترفون بذنوبهم، الثالث: الذين بقي أمرهم موقوفاً في تلك الحال، وهم المرجون لأمر الله، من أرجيته وأرجأته: إذا أخرته. قرأ حمزة والكسائي، ونافع وحفص ﴿مرجون﴾ بالواو من غير همز. وقرأ الباقون بالهمزة المضمومة بعد الجيم. والمعنى: أنهم مؤخرون في تلك الحال، لا يقطع لهم بالتوبة ولا بعدمها، بل هم على ما يتبين من أمر الله سبحانه في شأنهم ﴿إما يعذبهم﴾ إن بقوا على ما هم عليه، ولم يتوبوا ﴿وإما يتوب عليهم﴾ إن تابوا توبة صحيحة وأخلصوا إخلاصاً تاماً، والجملة في محل نصب على الحال، والتقدير ﴿وآخرون مرجون لأمر الله﴾ حال كونهم، إما معذبين، وإما متوباً عليهم ﴿والله عليم﴾ بأحوالهم ﴿حكيم﴾ فيما يفعله بهم من خير أو شرّ.

وقد أخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، وأبو نعيم في المعرفة، عن أبي موسى، أنه سئل عن قوله: ﴿والسابقون الأوّلون﴾ فقال: هم الذين صلوا القبلتين جميعاً. وأخرج ابن أبي شيبة، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وأبو نعيم، عن سعيد بن المسيب، مثله. وأخرج ابن المنذر، وأبو نعيم، عن الحسن، ومحمد بن سيرين، مثله أيضاً. وأخرج ابن مردويه، عن ابن عباس، قال: هم أبو بكر، وعمر، وعلي، وسلمان، وعمار بن ياسر. وأخرج ابن أبي شيبة، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، وابن مردويه، وأبو نعيم في المعرفة، عن الشعبي قال: هم من أدرك بيعة الرضوان. وأخرج ابن أبي حاتم، عن قتادة في قوله: ﴿والذين اتبعوهم بإحسان﴾ قال: التابعون. وأخرج ابن أبي حاتم، عن ابن زيد، قال: هم من بقي من أهل الإسلام، إلى أن تقوم الساعة. وأخرج أبو الشيخ، وابن عساكر، عن أبي صخر حميد بن زياد قال: قلت لمحمد بن

فتح القدير

الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير

تأليف

محمد بن علي بن محمد الشوكاني

"وفاته بصنعاء ١٢٥٠ هـ"

اعتنى به وراجع أصوله

يوسف الغوش

دار المعرفة
بيروت - لبنان

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

ধন্যবাদ তিলাওয়াত শুদ্ধ করেছেন। তবে...

প্রমাণিত ডাকাতির পর হাজির নাজির

DEC 24, 2019

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

প্রমাণিত ডাকাতির পর
হাজির নাজির

পূর্ণ হতে যাচ্ছে
জেহালতের
ষোলকলা

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 24, 2019

سيرى الله عملكم ورسوله

আল্লাহ দেখতেছেন, দেখতে থাকবেন

আল্লাহর রাসূল দেখতেছেন, দেখতে থাকবেন

মুমিন বান্দারাও আল্লাহর নূরে সব কিছু দেখতেছেন, দেখতে থাকবেন

তার মানে কি মুমিন বান্দারাও হাজির নাজির?

কথা তো আল্লাহর দেখা, জানা এই বিষয়ে ছিলনা। কথা ছিল মুদ্বারি’র সিগার শুরুতে সীন সাওফা আসলে ভবিষ্যতের অর্থ দেয়।

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

শানে নুযুল

হাতেনাতে ধরা খেলেন জাহেল মুফতী

হাজির নাজির প্রমাণিত ডাকাতির পর

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 24, 2019

আবূ জাহিলে মুরাক্কাবে গায়রে মুফীদ

টীকা-২১০. এবং বাতিল অজুহাত পেশ করবে জিহাদ থেকে বিরত রয়েছে এমন মুনাফিকগণ, তোমাদের এ সফর থেকে প্রত্যাবর্তনের সময়।

টীকা-২১১. যে, তোমরা কি মুনাফিকী থেকে তাওবা করছো, না সেটার উপর অটল থাকছো! কোন কোন তাফসীরকারক বলেছেন, তারা প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলো যে, ভবিষ্যতে তারা মু'মিনদের সাহায্য করবে। এটাও হতে পারে যে, এ সম্পর্কেই বলা হয়েছে- আল্লাহ্ ও রসূল তোমাদের কার্যকলাপ দেখবেন- তোমরা তোমাদের এ প্রতিশ্রুতিটাও পূরণ করছো কিনা!

টীকা-২১২. নিজেদের এ অভিযান থেকে ফিরে গিয়ে মদীনা তৈয়্যবায়

৯৪. তোমাদের নিকট অজুহাত বানিয়ে পেশ করবে (২১০) যখন তোমরা তাদের দিকে ফিরে যাবে। আপনি বলুন, 'অজুহাত বানিয়ে পেশ করোনা, আমরা তোমাদেরকে কখনো বিশ্বাস করবোনা। আল্লাহ্ আমাদেরকে তোমাদের খবর জানিয়ে দিয়েছেন এবং এখন আল্লাহ্ ও রসূল তোমাদের কার্যকলাপ লক্ষ্য করবেন (২১১)। অতঃপর তাঁরই দিকে প্রত্যাবর্তন করে যাবে, যিনি গোপন ও প্রকাশ্য সবকিছু জানেন। তিনি তোমাদেরকে জানিয়ে দেবেন যা কিছু তোমরা করছিলে।'

يَعْتَذِرُوْنَ اِلَيْكُمْ اِذَا رَجَعْتُمْ اِلَيْهِمْ قُلْ لَّا تَعْتَذِرُوْا لَنْ نُّؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّاَنَا اللّٰهُ مِنْ اَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُوْلُهٗ ثُمَّ تُرَدُّوْنَ اِلٰى عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ﴿٩٤﴾

টীকা-২১৩. এবং তাদের প্রতি দোষারোপ ও তিরস্কার করোনা।

টীকা-২১৪. এবং তাদেরকে পাশ কেটে চলো। কোন কোন তাফসীরকারক বলেছেন, এর অর্থ হলো- 'তাদের সাথে বসা ও তাদের সাথে কথা বলা পরিহার করো।' সুতরাং যখন নবী করীম সাল্লাল্লাহু তা'আলা আলায়হি ওয়াসাল্লাম মদীনায় তাশরীফ আনয়ন করলেন, তখন হুযূর (দঃ) মুসলমানদেরকে নির্দেশ দিলেন যেন তাঁরা মুনাফিকদের সাথে উঠা-বসা না করেন এবং তাদের সাথে কথাবার্তা না বলেন। কেননা, তাদের অন্তর অপবিত্র

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

উত্তর : দুঃখ তাজা করা নিজ পক্ষ থেকে হয়। এখানে যে ব্যথা তা নিজ ইচ্ছাধীন নয়।

প্রশ্ন : তাহলে যদি অনিচ্ছায় নিজ প্রিয়জনের মৃত্যুতে ধৈর্য্য না ধরে তাহলে জায়েজ হবে।

উত্তর : 'অনিচ্ছা বানিয়ে নিচ্ছে নতুবা যদি স্বভাবকে প্রতিহত ও বারন করা হয় তাহলে নিশ্চিত ধৈর্য্য ধারণ করতে পারে। হুযূর ﷺ যাচ্ছিলেন পথিমধ্যে দেখতে পান জনৈক মহিলা নিজ সন্তানের মৃত্যুর উপর ক্রন্দন করছে। হুযূর নিষেধ করেন ও বলেন, ধৈর্য্য ধারণ কর। সে নিজ অবস্থার উপর অবগত ছিলো না। তার জানা ছিলো না তাকে কী বলছেন। সে অযথা উত্তর দিলো, "আপনি যান আমাকে আমার অবস্থায় থাকতে দিন।" হুযূর চলে যান। পরবর্তী মানুষেরা তাকে বলে, হুযূর ﷺ নিষেধ করেছিলেন। সে হতবম্ভ হয়ে যায় ও তৎক্ষণাৎ নবীর দরবারে উপস্থিত হয় ও আরজ করে হে আল্লাহর রাসুল! আমার জানা হয় নাই যে হুযূর মানা করছেন। এখন আমি ধৈর্য্য ধারণ করছি। এরশাদ করেন, اَلصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْاُوْلٰى ধৈর্য্য প্রথমবার করত, তাহলে সওয়াব মিলত। অতঃপর ধৈর্য্য এমনিতে এসে যায়। এ থেকে জানা গেল যে, যদি মানুষ ধৈর্য্য ধরে তাহলে ধরতে পারে। ইমাম মুহাম্মদ বুসিরী বলেন, আত্মা শিশুর মত। যদি তাকে দুধ খাওয়ানো হয় যুবক হয়ে যায় তবুও দুধ খেতে থাকবে। যদি তাকে ছুড়ানো হয় তাহলে দুধ ছেড়ে দেবে। আমি নিজে দেখেছি গ্রামে একজন মেয়ে আঠার কিংবা বিশ বছরের ছিলো। তার মা খুবই দুর্বল ছিলো। সে ঐ সময় পর্যন্ত দুধ খাওয়া ত্যাগ করে নাই। মা বার বার নিষেধ করছিলেন। সে ছিলো শক্তিশালী মাকে ধরাশায়ী করতো ও বক্ষের উপর বসে পড়তো ও দুধ পান করতে থাকত।

প্রশ্ন : হুযূর! নফস এবং রূহের মধ্যে পার্থক্য বিশ্বাসগত মনে হয়?

উত্তর : মূলতঃ তিনটি জিনিস পৃথক পৃথক। নফস, রূহ, কলব। রূহ বাদশাহর মত, নফস ও কলব তার দু'টি উজির। নফস তাকে সর্বদা মন্দের দিকে নিয়ে যায় কলব যতক্ষণ পরিষ্কার থাকে কল্যাণের দিকে আহবান করে। মায়াজাল্লাহ অধিক পাপ বিশেষতঃ অত্যধিক বিদআত দ্বারা নির্বোধ করে দেয়া হয়। তখন তার সত্য দেখা, বুঝা ও চিন্তা করার যোগ্যতা থাকে না। তবে এখনো সত্য শ্রবণের যোগ্যতা বিদ্যমান থাকে। অতঃপর তাকে নির্বোধ করে দেয়া হয় এখন সে না হক শুনতে পারে না দেখতে পারে নিরেট মুর্খ হয়ে যায়। (অতঃপর

نفس بچے کی طرح ہے

اس سے معلوم ہوا کہ اگر آدمی صبر کرے تو ہوسکتا ہے۔ امام محمد بوصیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں نفس بچہ کی مثل ہے کہ اگر اس کو دُودھ پلائے جاؤ جوان ہوجائے گا اور پیتا رہے گا اور اگر چُھڑاؤ تو چھوڑ دے گا۔ (قصیدہ بردہ شریف ص ۹، مترجم) میں نے خود دیکھا گاؤں میں ایک لڑکی ۱۸ یا ۲۰ برس کی تھی، ماں اس کی ضعیفہ تھی اس کا دودھ اس وقت تک نہ چھڑایا تھا ماں ہر چند منع کرتی، وہ زور آور تھی پچھاڑتی اور سینے پر چڑھ کر دودھ پینے لگتی۔

کیا نفس اور رُوح میں فرق ہے؟

عرض: حضور نفس اور رُوح میں فرق اِعتباری معلوم ہوتا ہے۔

ارشاد: اصل میں تین چیزیں علیحدہ علیحدہ ہیں، نفس، رُوح، قلب (یعنی دل) رُوح بمنزلہ بادشاہ کے ہے اور نفس وقلب اس کے دو وزیر ہیں۔ نفس اس کو ہمیشہ شر کی طرف لے جاتا ہے اور قلب جب تک صاف ہے خیر کی طرف بلاتا ہے اور معاذَ اللہ (عزوجل) کثرتِ معاصی (یعنی گناہوں کی زیادتی) اور خصوصاً کثرتِ بدعات سے اندھا کردیا جاتا ہے۔ اب اس میں حق کے دیکھنے، سمجھنے، غور کرنے کی قابلیت نہیں رہتی مگر ابھی حق سننے کی استعداد (یعنی قابلیت) باقی رہتی ہے اور پھر معاذَ اللہ (عزوجل) اُوندھا کردیا جاتا ہے۔ اب وہ نہ حق سن سکتا ہے اور نہ دیکھ سکتا ہے، بالکل چوپٹ (یعنی ویران) ہوکر رہ جاتا ہے۔

قلب کسے کہتے ہیں؟

(پھر فرمایا:) قلب (یعنی دل) حقیقۃً اس مضغۂ گوشت (یعنی گوشت کے لوتھڑے) کا نام نہیں بلکہ وہ ایک لطیفۂ غیبیہ ہے جس کا مرکز یہ مضغۂ گوشت ہے سینے کے بائیں جانب۔ اور نفس کا مرکز زیر ناف ہے اسی واسطے شافعیہ سینے پر ہاتھ باندھتے ہیں کہ نفس سے جو وساوس اُٹھیں وہ قلب تک نہ پہنچنے پائیں اور حنفیہ زیر ناف باندھتے ہیں۔ ع

کہ سر چشمہ باید گرفتن بہ میل چوں پر شد نشاید گرفتن بہ پیل

چشمہ اُبلتے ہی سُرمچو سے اس کا منہ بند کیا جاسکتا ہے مگر جب اُمڈ پڑے تو پھر ہاتھی سے بھی بند نہیں کیا جاسکتا

گربہ کشتن روز اول باید

یعنی ابتدا ہی میں برائی کا خاتمہ کردینا چاہئے۔

اسی واسطے یہ تحریر کیا گیا ہے کہ اگر ہاتھ سختی سے باندھیں جائیں تو وَساوِس نہ پیدا ہوں۔

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

কিতাব নিয়েও জালিয়াতি

হাজির নাজির
প্রমাণিত ডাকাতির পর

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 24, 2019

﴿على الذين يستأذنوك﴾ في التخلف عن الغزو ﴿وهم﴾ أي والحال أنهم ﴿أغنياء﴾ يجدون ما يحملهم وما يتجهزون به ﴿رضوا بأن يكونوا مع الخوالف﴾ وهم النساء والصبيان، والجملة مستأنفة كأنه قيل ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء، فقيل رضوا أي بالدناءة والضعة والانتظام فيهم وإليه مال الزمخشري وقيل إنه في محل نصب على الحال وقد مقدرة. قاله الكرخي.

﴿وطبع على قلوبهم﴾ معطوفه على رضوا أي سبب الاستئذان مع الغنى أمران **أحدهما** الرضا بالصفقة الخاسرة وهي أن يكونوا مع الخوالف **والثاني** الطبع من الله على قلوبهم ﴿فهم﴾ بسبب هذا الطبع ﴿لا يعلمون﴾ ما فيه الربح لهم حتى يختاروه على ما فيه الخسر. عن مجاهد قال: هي في المنافقين، قال السيوطي؛ وقد تقدم مثله اهـ.

قال في الجمل: لكن مع نوع اختلاف في الألفاظ كما لا يخفى.

﴿يعتذرون إليكم إذا رجعتم إليهم﴾ إخبار من الله سبحانه عن المنافقين المعتذرين بالباطل بأنهم يعتذرون إلى المؤمنين إذا رجعوا عن الغزو، وهذا كلام مستأنف وإنما قال إليهم أي إلى المعتذرين بالباطل ولم يقل إلى المدينة لأن مدار الاعتذار هو الرجوع إليهم لا الرجوع إليها، وربما يقع الاعتذار عند الملاقاة قبل الوصول إليها.

ويحتمل أن يكون الضمير في إليكم لرسول الله ﷺ على التأويل المشهور في هذا. روي أن المعتذرين كانوا بضعة وثمانين رجلاً.

ثم أخبر الله سبحانه رسوله ﷺ بما يجيب به عليهم فقال: ﴿قل لا تعتذروا﴾ فنهاهم أولاً عن الاعتذار بالباطل ثم علله بقوله: ﴿لن نؤمن لكم﴾ أي لن نصدقكم كأنهم ادعوا أنهم صادقون في اعتذارهم، لأن غرض المعتذر أن يصدق فيما يعتذر به؛ فإذا عرف أنه لا يصدق ترك الاعتذار، وإنما خص الرسول ﷺ بالجواب عليهم مع أن الاعتذار منهم كائن إلى جميع المؤمنين لأنه ﷺ رأسهم والمتولي لما يرد عليهم من جهة الغير.

وجملة ﴿قد نبأنا الله من أخباركم﴾ تعليلة للتي قبلها أي لا يقع منا تصديق لكم لأن الله قد أعلمنا بالوحي ما هو مناف لصدق اعتذاركم ﴿وسيرى الله عملكم﴾ أي ما ستفعلونه من الأعمال فيما بعد هل تقلعون عما أنتم عليه الآن من الشر أم تبقون عليه، وقيل سيعلم عملكم السيئ واقعاً أي مستمراً على الوقوع، والظاهر أن الاستقبال في علم الله بالنظر لظهوره لنا.

﴿ورسوله﴾ معطوف على الاسم الشريف ووسط مفعول الرؤية إيذاناً بأن رؤية الله سبحانه لما سيفعلونه من خير أو شر هي التي تدور عليها الإثابة أو العقوبة. وفي جملة ﴿ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون﴾ تخويف شديد

فتح البيان في مقاصد القرآن

تفسير سلفي أثري خالٍ من الإسرائيليات والجدليات المذهبية والكلامية
يُغني عن جميع التفاسير ولا تُغني جميعها عنه

تأليف

السيد الإمام العلامة
أبي الطيب صديق بن حسن بن علي الحسيني القنوجي البخاري
المتوفى ١٣٠٧ هـ

وضع حواشيه

إبراهيم شمس الدين

الجزء الثالث

المحتوى:
أول سورة الأنفال - آخر سورة الحجر

دار الكتب العلمية
Dar Al-Kotob Al-ilmiyah
DKi
أسسها محمد علي بيضون سنة 1971 بيروت - لبنان
Est. by Mohammad Ali Baydoun 1971 Beirut - Lebanon
Établie par Mohamad Ali Baydoun 1971 Beyrouth - Liban

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

দয়াল নবীজীকে শয়তানের সাথে তুলনা করল জাহেল মুফতী

হাজির নাজির

প্রমাণিত ডাকাতির পর

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 24, 2019

আগামী ৩ জানুয়ারি বিয়ানীবাজারে আমার গ্রামের মাহফিলে কতিত মুফতি আলাউদ্দীন ফাসাদী কে বয়কট করা হয়েছে। আজ মাদ্রাসার মুহতামিম হুজুরের সাথে কথা বলে জানতে পারলাম।

10:11 AM

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

হাজির নাজির

১১৩

প্রমাণিত ডাকাতির পর

"সায়ারা" দুটি কথা

ও মিথ্যাবাদীর উপর

আল্লাহর লানত

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 24, 2019

ترهيب، والإيمان محلّ ترغيب، فقُوبل أهلُ كلّ محل من الخطاب بما يليق به، كما قيل للكفار: اعملوا ما شئتم، على معنى التهديد.

المسألة الثانية: قوله تعالى: ﴿وَسَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾:

الباري راءٍ مرئي، يرَى الْخَلق، ويرونه، فأما رُؤْيتهم له ففي محلٍّ مخصوص، ومن قوم مخصوصين، وأما رؤيته للخلق فدائمةٌ، فهو تعالى يعلم ويرى.

وقال جماعة من المبتدعة: إنه يعلم ولا يرى، ومتى أخبر عنه بالرؤية فإنها راجعةٌ إلى العلم، وقد دَلّلْنا في كتب الأصول على أنه راءٍ برؤيـة، كما أنه عالم بعلم؛ لأنه أخبر عن نفسه بذلك، وخَبَرُه صادق، ولو لم يكن رائياً لكان مؤوفاً؛ لأن الحيَّ إذا لم يكن مُدْركاً كان مؤوفاً، وهو المتقدّس عن الآفات والنقائص، وهذه العمدةُ العقلية لعلمائنا؛ فقد أخبر سبحانه عن نفسه بما يجبُ له من صفته، وقام الدليلُ عليه من نَعْتِه، فلزمَنا اعتقادُه والإخبارُ به.

المسألة الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَسَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ﴾:

ذكره بصيغة الاستقبال؛ لأنَّ الأعمالَ مستقبلة، والباري يعلمُ ما يعمل قبل أن يعمل، ويراه إذا عمل؛ لأنّ العلم يتعلّق بالموجود والمعدوم، والرؤية لا تتعلّق إلا بالموجود، وقد قال في الحديث الصحيح، عن جبريل: ما الإحسانُ؟ قال النبيّ ﷺ: أن تعبدَ الله كأنك تراه؛ فإنك إن لم تكن تراه فإنه يَراك.

المسألة الرابعة:

قال الأستاذ أبو بكر: قوله: ﴿وَسَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ﴾: معناه يجعله في الظهورِ محلّ ما يرى.

وروى ابنُ القاسم، عن مالك في الآية: أنه كان يقال: ابن آدم، اعمل وأغْلِق عليكَ سبعين باباً، يخرج الله عمَلَكَ إلى الناس.

وهذا الذي قاله الأستاذ أبو بكر، والإمام مالك، إنما يكون فيما يتعلق برؤية الناس، فأما رؤيةُ اللهِ فإنها تتعلقُ بما يُسِرُّه، كما تتعلق بما يظهره؛ لأنه لا تؤثر الحجُب في رؤيته، ولا تمنع الأجسام عن إدراكه.

أحكام القرآن

لأبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي

٤٦٨ - ٥٤٣ هجرية

راجع أصوله وخرّج أحاديثه وعلّق عليه

محمد عبد القادر عطا

القسم الثاني

من أول المائدة لآخر سورة التوبة

طبعة جديدة فيها زيادة شرح وضبط وتحقيق

منشورات
محمد علي بيضون
لنشر كتب السنة والجماعة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

আইনুলহুদা প্রমাণ করতে চাচ্ছে আল্লাহ ভবিষ্যতে দেখবেন, এখন দেখে না।

মিথ্যাবাদীর উপর আল্লাহর লানত।

কথা ছিল সীন ও সাউফা যখন সিগায়ে মুদ্বারি'র শুরুতে আসে তখন শুধু ভবিষ্যতের অর্থ দেয়

(وسيرى الله عملكم) أي ما ستفعلونه من الأعمال فيما بعد هل تقلعون عما أنتم عليه الآن من الشر أم تبقون عليه، وقيل سيعلم عملكم السيء واقعاً أي مستمراً على الوقوع،

والظاهر أن الاستقبال في علم الله بالنظر لظهوره لنا.

মানুষ হেরে গেলে মিথ্যাচার করে

টীকা-২১০. এবং বাতিল অজুহাত পেশ করবে জিহাদ থেকে বিরত রয়েছে এমন মুনাফিকগণ, তোমাদের এ সফর থেকে প্রত্যাবর্তনের সময়।

টীকা-২১১. যে, তোমরা কি মুনাফিকী থেকে তাওবা করছো, না সেটার উপর অটল থাকছো! কোন কোন তাফসীরকারক বলেছেন, তারা প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলো যে, ভবিষ্যতে তারা মু'মিনদের সাহায্য করবে। এটাও হতে পারে যে, এ সম্পর্কেই বলা হয়েছে- আল্লাহ্ ও রসূল তোমাদের কার্যকলাপ দেখবেন- তোমরা তোমাদের এ প্রতিশ্রুতিটাও পূরণ করছো কিনা!

টীকা-২১২. নিজেদের এ অভিযান থেকে ফিরে গিয়ে মদীনা তৈয়্যবায়

৯৪. তোমাদের নিকট অজুহাত বানিয়ে পেশ করবে (২১০) যখন তোমরা তাদের দিকে ফিরে যাবে। আপনি বলুন, 'অজুহাত বানিয়ে পেশ করোনা, আমরা তোমাদেরকে কখনো বিশ্বাস করবোনা। আল্লাহ্ আমাদেরকে তোমাদের খবর জানিয়ে দিয়েছেন এবং এখন আল্লাহ্ ও রসূল তোমাদের কার্যকলাপ লক্ষ্য করবেন (২১১)। অতঃপর তাঁরই দিকে প্রত্যাবর্তন করে যাবে, যিনি গোপন ও প্রকাশ্য সবকিছু জানেন। তিনি তোমাদেরকে জানিয়ে দেবেন যা কিছু তোমরা করছিলে।'

يَعْتَذِرُوْنَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ
قُلْ لَّا تَعْتَذِرُوْا لَنْ نُّؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ
نَبَّأَنَا اللّٰهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى
اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُوْلُهٗ ثُمَّ تُرَدُّوْنَ إِلٰى
عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا
كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ﴿٩٤﴾

টীকা-২১৩. এবং তাদের প্রতি দোষারোপ ও তিরস্কার করোনা।

টীকা-২১৪. এবং তাদেরকে পাশ কেটে চলো। কোন কোন তাফসীরকারক বলেছেন, এর অর্থ হলো- 'তাদের সাথে বসা ও তাদের সাথে কথা বলা পরিহার করো।' সুতরাং যখন নবী করীম সাল্লাল্লাহু তা'আলা আলায়হি ওয়াসাল্লাম মদীনায় তাশরীফ আনয়ন করলেন, তখন হুযূর (দঃ) মুসলমানদেরকে নির্দেশ দিলেন যেন তাঁরা মুনাফিকদের সাথে উঠা-বসা না করেন এবং তাদের সাথে কথাবার্তা না বলেন। কেননা, তাদের অন্তর অপবিত্র

আগামী ৩ জানুয়ারি বিয়ানীবাজারে আমার গ্রামের মাহফিলে কতিত মুফতি আলাউদ্দীন ফাসাদী কে বয়কট করা হয়েছে। আজ মাদ্রাসার মুহতামিম হুজুরের সাথে কথা বলে জানতে পারলাম।

10:11 AM

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

মুসলমানদের ভূমিকা বৃটিশবিরোধী স্বাধীনতা সংগ্রাম

একজন হিন্দু লেখকের সত্য কথন

১১৪

প্রমাণিত ডাকাতির পর

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 26, 2019

দেখুন সমাচারঃ
১০০, ৫৮, ৫৬

বৃটিশবিরোধী স্বাধীনতা সংগ্রামে মুসলমানদের ভূমিকা

সত্যেন সেন

তাদের নেতৃত্ব দেবে ? তাদের নেতৃস্থানীয় অভিজাত শ্রেণীর প্রভুরা তখন মধুপানে মত্ত হয়ে বিলাস ব্যসনে ডুবে আছেন। কে জানে হয়তো তখনও তারা নিশ্চিন্ত মনে সুখ স্বপ্ন দেখছিলেন—দিল্লী অনেক দূর।

প্রতিরোধ কি একেবারেই আসে নি ? বিদেশী শাসনের বিরুদ্ধে অসন্তোষ ও বিক্ষোভ কি ক্রমে ক্রমেই জমে উঠছিলো না ? কিন্তু বিক্ষোভ যতদিন পর্যন্ত চাপা দেওয়া আগুনের মত ধূমায়িত হয়ে উঠতে থাকে, ততদিন ইতিহাসের দৃষ্টিতে তা ধরা পড়ে না। প্রথম প্রত্যক্ষ প্রতিরোধ এল মুসলমান উলেমা সম্প্রদায়ের মধ্য থেকে।

মূলতঃ ধর্মীয় দৃষ্টিকোণ থেকেই বিদেশী ও বিধর্মীদের শাসন অসহনীয় বলে তাদের কাছে মনে হয়েছিলো। কিন্তু যে কোনও ধর্মই হোক, ধর্মীয় জীবন বৈষয়িক জীবন থেকে সম্পূর্ণ স্বতন্ত্র ও বিচ্ছিন্ন হয়ে থাকতে পারে না। ইসলাম ধর্মের ক্ষেত্রে এ কথা আরো বেশী প্রযোজ্য।

প্রথম প্রতিবাদ তুললেন বিখ্যাত ধর্মীয় নেতা শাহ্ ওয়ালিউল্লাহ্। মুসলমানদের হাত থেকে বাদশাহী শাসন ক্ষমতা কেড়ে নেওয়া হয়েছিল, কাজেই আঘাতটা মুসলমানদের মনেই বেশী করে বাজবে, এটা খুবই স্বাভাবিক। তাই তাদের এই বিরোধিতা হয়তো এই ধর্মীয় নেতার অভিমতের মধ্য দিয়েই রূপ নিয়েছিলো।

শাহ্ ওয়ালিউল্লাহ্ স্পষ্টই রায় দিলেন যে, ইসলাম তার ধর্মীয় বিধান ও রাজনৈতিক ক্ষমতা, এই দুই ভিত্তির উপর প্রতিষ্ঠিত হয়ে থাকে। কাজেই এই পরাধীন পরিবেশে ইসলাম কখনও সজীবতা ও স্ফূর্তি লাভ করতে পারে না। তার এই সূত্রটির যুক্তিযুক্ত রূপায়ণ ও অনুসরণের মধ্য দিয়ে তার শিষ্য প্রশিষ্যবর্গ বৃটিশ সরকারের বিরুদ্ধে এক দীর্ঘস্থায়ী সংগ্রাম করে এসেছিলেন। সেই দীর্ঘায়ত সংগ্রামের অতি সামান্য অংশই আমাদের হাতে এসে পৌঁছেছে। আর তা খণ্ড খণ্ড ও বিক্ষিপ্তভাবে প্রায় অর্ধশতাব্দী কাল ধরে পরিচালিত হয়ে এসেছিলো। তাদের চরিত্র ও ভূমিকা আমাদের কাছে সুস্পষ্ট নয়। এদেরকে স্বাধীনতা সংগ্রাম আখ্যা দেওয়া চলে কি না এ বিষয়ে রাজনৈতিক পণ্ডিতদের মধ্যে মতভেদ রয়েছে।

শাহ্ ওয়ালিউল্লাহ্-এর পুত্র ও তার পরবর্তী ধর্মগুরু আবদুল আজিজ তাঁর পিতার এই সূত্রটিকে কার্যকরী রূপে সম্প্রসারিত করলেন। তিনি বললেন, ভারতীয় মুসলমানরা এই পরাধীন অবস্থাকে কিছুতেই মেনে নিতে পারেন না। এই পরিবেশের মধ্যে কোনও প্রকৃত মুসলমানের পক্ষে যথাযথভাবে ধর্মাচরণ করে চলা সম্ভব নয়। তার দৃষ্টিতে, ভারত হচ্ছে 'দার উল হরব' অর্থাৎ 'যুদ্ধরত দেশ।' তিনি এদেশের মুসলমানদের উদ্দেশ্য করে এক ফতোয়া জারি করলেন। বৃটিশের বিরুদ্ধে জেহাদে শরীক হওয়া তাদের সকলের ধর্মীয় কর্তব্য। আর বৃটিশ শক্তিকে যদি তারা তাদের তুলনায় অনেক বেশি প্রবল বলে মনে করে অর্থাৎ এই সংগ্রামে যদি জয়লাভের আশা না থাকে, তবে তারা যেন অন্যান্য স্বাধীন মুসলমান দেশে গিয়ে আশ্রয় নেয়। কিন্তু সেখানে গিয়ে নিশ্চেষ্ট হয়ে বসে থাকলে চলবে না। বাইরের সেই সমস্ত শক্তির সাহায্য নিয়ে নতুন বলে বলীয়ান হয়ে এ দেশ থেকে ইংরেজদের বিতাড়িত করতে হবে। বাইরের মুসলমান রাষ্ট্রগুলি যে এ বিষয়ে তাদের অকুণ্ঠভাবে সাহায্য করবে এ সম্পর্কে তার মনে বিন্দুমাত্র সন্দেহ ছিলো না।

শাহ্ আবদুল আজিজের এই ফতোয়া ভারতের মুসলমানদের এক অংশের মনে সংগ্রামী প্রেরণা জাগিয়ে তুলেছিল এবং তার এই আহ্বানে তারা বিপুলভাবে সাড়া দিয়েছিলো। কিন্তু আন্তর্জাতিক রাজনীতি ও মুসলমান রাষ্ট্রগুলির বাস্তব অবস্থা সম্পর্কে ধর্মগুরু আবদুল আজিজের কোন স্পষ্ট ধারণা বা অভিজ্ঞতা ছিলো না। আর যারা তার এই ফতোয়াকে মান্য করে বৃটিশের বিরুদ্ধে জেহাদে নেমেছিলেন এবং এক দীর্ঘস্থায়ী সংগ্রামে যে সাহস, সংগঠনশক্তি ও আত্ম-ত্যাগের পরিচয় দিয়েছিলেন সেই উত্তরাধিকার আমরা গর্বের সাথে বহন করি। এই ইতিহাসকে অবহেলা করে বিস্মৃতির তলায় চাপা দেওয়া এক জাতীয় অপরাধ।

দীর্ঘ অর্ধশতাব্দী-ব্যাপী এই বৃটিশ বিরোধী জেহাদের স্রষ্টা, পরিচালক ও মূল প্রাণশক্তি যিনি, সেই সৈয়দ আহমদের নাম আজকাল ক'জনেই বা জানে? অথচ এই আন্দোলন ওয়াহাবী আন্দোলন নামে দেশের শিক্ষিত সমাজে বিশেষ করে রাজনৈতিক মহলে সু-পরিচিত। কিন্তু এ কথাটা সত্য

নয়। বৃটিশ সরকার ও বৃটিশ ঐতিহাসিকদের দ্বারা এই বিচিত্র নামকরণের ফলে যে বিভ্রান্তির সৃষ্টি হয়েছে তা আজও আমরা কাটিয়ে উঠতে পারিনি। আবদুল ওয়াহাবের প্রচারিত ধর্মমতের সঙ্গে সৈয়দ আহমদের বৃটিশ-বিরোধী আন্দোলনের কোনও সংযোগ ছিলোনা। তবুও আমরা এতকাল ধরে সেই আন্দোলনকে অযথা 'ওয়াহাবী আন্দোলন' বলে আখ্যা দিয়ে আসছি।

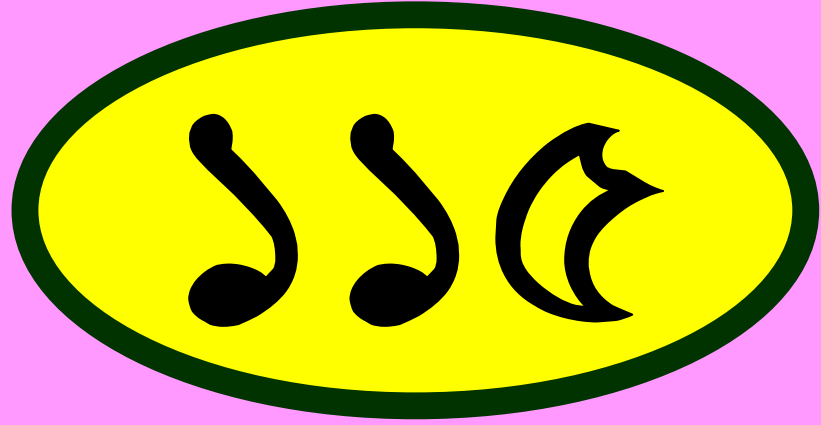
সৈয়দ আহমদ উত্তর প্রদেশের রায়বেরিলীতে জন্মগ্রহণ করেন। শাহ ওয়ালিউল্লাহ্ ও তার অনুবর্তী ইসলামের পুনরুজ্জীবন ও স্বাধীনতার আদর্শ থেকে তিনি তার আন্দোলনের প্রেরণা পেয়েছিলেন। ১৮০৮ সালে তিনি তাঁর শিক্ষা সমাপ্ত করে ঘরে ফিরে আসেন এবং বিবাহ করেন। তিনি যে আদর্শ নিয়ে পথে বেরিয়ে এসেছিলেন, তাকে কার্যকর করার উদ্দেশ্যে তিনি 'টঙ্ক' রাজ্যের আমীরের কাছে এসে তাঁর সৈন্য বিভাগে যোগদান করেন। 'টঙ্ক' তখনও স্বাধীন রাজ্য ছিলো। তার ভবিষ্যৎ সংগ্রামী জীবনের পক্ষে এটা খুবই কাজে লেগেছিলো। এখানেই তিনি যুদ্ধবিদ্যা শিক্ষা লাভ করেন। রণনীতি ও রণকৌশল সম্পর্কেও তিনি পারদর্শী হয়ে ওঠেন। কিন্তু ১৮১৭ সালে 'টঙ্ক' রাজ্যের আমীর যখন বৃটিশের অধীনতা স্বীকার করে নিলেন, তখন তিনি তাঁর সম্পর্কে বিতৃষ্ণ হয়ে কাজ থেকে ইস্তফা দিয়ে চলে এলেন।

'টঙ্ক' রাজ্য থেকে ফিরে এসে তিনি উত্তর প্রদেশের পশ্চিমাঞ্চলের জেলাগুলিতে ভ্রমণ করলেন এবং মীরাট, মজঃফরনগর ও সাহারানপুর জেলার উল্লেখযোগ্য শহর ও গ্রামগুলিতে পরিভ্রমণ করলেন। দ্বিতীয়বারের ভ্রমণে তিনি এলাহাবাদ, বারানসী, কানপুর ও লক্ষ্ণৌ জেলাগুলি এবং তৃতীয়বারের ভ্রমণে রোহিলাখণ্ড অঞ্চলটি পরিদর্শন করেন।

তিনি যেখানেই গেছেন সেখানকার জনসাধারণ তাঁকে বিপুলভাবে সংবর্ধনা জানিয়েছেন। তাঁর উপদেশ শোনার জন্যে বহুলোক এসে জমায়েত হোত। ধর্মীয় ব্যাপারে তার মূল উপদেশ ছিলো দুটি—প্রথমতঃ খোদার কোনও শরিক নেই, তিনি একেশ্বর, একচ্ছত্র এবং ফেরেস্তা, ধর্মগুরু, পয়গম্বর বা পীর যেই হোক না কেন, খোদা আর মানুষের মধ্যে কেউ মধ্যবর্তী ভূমিকা গ্রহণ করতে পারে না। মানুষকে সরাসরি খোদার সঙ্গে যোগাযোগ করতে হয়। দ্বিতীয়তঃ, সত্যকারের মুসলমান বৃহৎ ব্যাপারেই হোক না

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

হাজির নাজির

১১৫

প্রমাণিত ডাকাতির পর

জল ঘোলা করে করে অবশেষে পান করিলেন মুফতীয়ে আটরশি

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 26, 2019

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

হাজির নাজির

“হাজির হতে পারেন”

এই কথা নিয়ে ব্যবসায়

পাকড়াও প্রতারকগুষ্টি

প্রমাণিত ডাকাতির পর

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 26, 2019

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

হাজির নাজির

১১৭

হাজির নাজির প্রমাণে

মনগড়া তাফসীরে

পাকড়াও মুফতীয়ে আটরশি

প্রমাণিত ডাকাতির পর

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 26, 2019

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

হাজির নাজির

প্রমাণিত ডাকাতির পর

হাজির নাজির প্রমাণে

স্ববিরোধী বক্তব্যে ধরা খেলেন ঐতিহাসিক পল্টিবাজ মুফতীয়ে তাকফীরী

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 28, 2019

ফাজিলে বেরলভী সমাচার

প্রমাণিত ডাকাতির পর

মিথ্যাচার ও তাকফীর করে সত্যের যাত্রা থামানো যায়নি

যাবেও না ইনশাআল্লাহ

১১৯

https://www.youtube.com/c/AhlussunnahMedia

https://www.facebook.com/groups/ahlussunnahmedia/

DEC 29, 2019

سيدنا الإمام حسين	
الإمام أبو حنيفة (70-150)	مسئلة خلق القرآن
الإمام مالك (93-179)	ليس على مستكره طلاق
الإمام أحمد (164-241)	محنة خلق القرآن وصموده
الإمام البخاري (194-256)	مسئلة خلق القرآن
الإمام ابن خزيمة (213-311 هـ) ضحية النميمة والبهتان	لم يزل منصور الطوسي المعتزلي يروح ويجول بفريته على مسامع الشيخ ابن خزيمة حتى جرَّأه على أصحابه واستحكمت الوحشة بين الشيخ وتلاميذه، إلى أن أعلن في محضر من طلاب العلم بأن أصحابه الأربعة كذبة، وأنه محرم على كل طالب علم أن يقبل منهم شيئًا يروونه عن ابن خزيمة، وما هم بكذبة بل أئمة أثبات، ولكنه فعل الطوسي المنحرف الذي سعى بالنميمة والكذب
الإمام النسائي في الشام (215-303 هـ) شهيد الجهل والتعصب	أخذ في رواية الأحاديث في فضل علي -رضي الله عنه- وآل البيت وفي باقي الصحابة ، طلبوا منه أن يروي حديثًا في فضل معاوية -رضي الله عنه-، فامتنع النسائي من ذلك ، فاعتبر الجهلة والمتعصبة لبني أمية أن النسائي شيعياً رافضياً، فسبوه وشتموه، وقاموا بجره من رجليه لخارج المسجد، وكان شيخاً كبيراً جاوز الثمانين، فلم يحتمل مثل هذه الإهانة الجسدية والنفسية
الشاه ولي الله الدهلوي	(1114-1176 هـ)
الشاه عبد العزيز الدهلوي	(1159-1239 هـ)
السيد أحمد بن عرفان الشهيد	(1201 - 1246هـ) (1786 - 1831م)
شمس العلماء العلامة الفولتلي	(2008 م)
؟	

হাজির নাজির আকীদা প্রমাণে মিথ্যাচার

“কোথাও কোথাও”

0:00 / 6:09

ফেইসবুক শায়েখ অবশেষে বললেন প্রিয় নবীজি (দঃ)'র হাজির-নাজির।

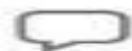
195 views • Dec 15, 2019

Hubbe Mustafa SAWS

Muhammad Ariful Islam Ashrafi
Yesterday at 8:26 AM ·

হায়! হায়! হায়! একি শুনলাম। জানাজায় হাজির থাকিও!!

নবীজি হাজির হতে পারেন সেটা তো তিনি স্বীকার করেন না। কিন্তু এখানে কী বলছেন!

 293 233 Comments 98 Shares 3.1K Views

Sayed Golam Kibrya Azhari
Hah aha

Shahan Ahmed Khan
এরাই প্রকৃত ইনসাফ হীন লোক, যারা আগ পিছ না দেখে মানুষ কে বিভ্রান্তি করে, এই আ... See More

رسالہ

اِنبآءُ المصطفٰی بحالِ سرّ واخفٰی ۱۳۱۸ھ

(مُصطفےٰ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو خبر دینا پوشیدہ کی اور پوشیدہ ترین کی)

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

مسئلہ ۱۴۸ از دہلی چاندنی چوک موتی بازار مرسلہ بعض علمائے اہلسنت ۲۱ ربیع الآخر شریف ۱۳۱۸ھ

حضرات علمائے کرام اہلسنت کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ زیدؔ[عہ] دعوٰی کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو حق تعالٰی نے علمِ غیب عطا فرمایا ہے۔ دنیا میں جو کچھ ہوا اور ہوگا حتی کہ بدء الخلق سے لے کر دوزخ وجنت میں داخل ہونے تک کا تمام حال اور اپنی امت کا خیر وشر تفصیل سے جانتے ہیں، اور جمیع اولین وآخرین کو اس طرح ملاحظہ فرماتے ہیں جس طرح اپنے کفِ دستِ مبارک کو، اور اس دعوے کے ثبوت میں آیات واحادیث واقوالِ علماء پیش کرتا ہے۔

بکر اس عقیدے کو کفر وشرک کہتا ہے اور بکمال درشتی دعوٰی کرتا ہے کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کچھ نہیں جانتے، حتی کہ آپ کو اپنے خاتمے کا حال بھی معلوم نہ تھا، اور اپنے اس دعوے کے

عہ زید سے مراد جناب مولانا ہدایت رسول صاحب لکھنوی مرحوم ہیں۔

رسالہ

اِنبآءُ المصطفٰی بحالِ سِرّ واخفٰی

۱۳ ۱۸ ھ

(مُصطفٰے صلّی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو خبر دینا پوشیدہ کی اور پوشیدہ ترین کی)

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

مسئلہ ۱۴۸ از دہلی چاندنی چوک موتی بازار مرسلہ بعض علمائے اہلسنت ۲۱ ربیع الآخر شریف ۱۳۱۸ھ

حضرات علمائے کرام اہلسنت کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ زیدؔ دعوٰی کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو حق تعالٰی نے علمِ غیب عطا فرمایا ہے۔ دنیا میں جو کچھ ہوا اور ہوگا حتی کہ بدءُ الخلق سے لے کر دوزخ و جنت میں داخل ہونے تک تمام حال اور اپنی امت کا خیر و شر تفصیل سے جانتے ہیں، اور جمیع اولین و آخرین کو اس طرح ملاحظہ فرماتے ہیں جس طرح اپنے کفِ دستِ مبارک کو، اور اس دعوے کے ثبوت میں آیات و احادیث و اقوالِ علماء پیش کرتا ہے۔

بکر اس عقیدے کو کفر و شرک کہتا ہے اور بکمال درشتی دعوٰی کرتا ہے کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کچھ نہیں جانتے، حتی کہ آپ کو اپنے خاتمے کا حال بھی معلوم نہ تھا، اور اپنے اس دعوے کے

عـہ زید سے مراد جناب مولانا ہدایت رسول صاحب لکھنوی مرحوم ہیں۔

اثبات میں کتاب تقویۃ الایمان کی عبارتیں پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم کی نسبت یہ عقیدہ کہ آپ کو علم ذاتی تھا خواہ یہ کہ خدا نے عطا فرمادیا تھا' دونوں طرح شرک ہے۔

اب علمائے ربانی کی جناب میں التماس ہے کہ ان دونوں میں سے کون برسرِ حق موافقِ عقیدہ سلف صالح ہے اور کون بدمذہب جہنمی ہے، نیز عمرو کا دعوٰی ہے کہ شیطان کا علم معاذ اللہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے۔ اس کا گنگوہی مرشد اپنی کتاب براھین قاطعہ کے صفحہ ۴۷ پر یوں لکھتا ہے کہ "شیطان کو وسعتِ علم نص سے ثابت ہوئی فخرِ عالم کی وسعتِ علم کی کون سی نص قطعی ہے۔"[1]

الجواب

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

اللّٰھم لک الحمد سرمداً صل وسلم وبارک علی من علمتہ الغیب ونزھتہ من کل عیب وعلی اٰلہ وصحبہ ابداً رب انی اعوذبک من ھمزٰت الشیٰطین واعوذبک رب ان یحضرون۔

اے اللہ تمام تعریفیں ہمیشہ ہمیشہ تیرے لئے ہیں، درود وسلام اور برکت نازل فرما اس پر جس کو تُو نے غیب کا علم عطا فرمایا ہے اور اُس کو ہر عیب سے پاک بنایا ہے اور اس کی آل واصحاب پر ہمیشہ ہمیشہ کے لئے۔ اے میرے پروردگار! تیری پناہ شیاطین کے وسوسوں سے، اور اے میرے پروردگار! تیری پناہ کہ وہ میرے پاس آئیں۔ (ت)

زید کا قول حق وصحیح اور بکر کا زعم مردود وقبیح ہے۔ بیشک حضرت عزت عظمتہ نے اپنے حبیب اکرم صلے اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو تمامی اولین وآخرین کا علم عطا فرمایا۔ شرق تا غرب، عرش تا فرش سب انھیں دکھایا، ملکوت السمٰوٰت والارض کا شاہد بنایا، روزِ اول سے روزِ آخر تک سب ماکان ومایکون انھیں بتایا، اشیائے مذکورہ سے کوئی ذرہ حضور کے علم سے باہر نہ رہا۔ علمِ عظیم حبیب کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم ان سب کو محیط ہوا، نہ صرف اجمالاً بلکہ صغیر وکبیر، ہر رطب ویابس، جو پتہ گرتا ہے، زمین کی اندھیریوں میں جو دانہ کہیں پڑا ہے سب کو جدا جدا تفصیلاً جان لیا، فللّٰہ الحمد کثیراً۔ بلکہ یہ جو کچھ بیان ہوا ہرگز ہرگز محمد رسول اللہ کا پورا علم نہیں صلے اللہ تعالٰی علیہ وعلٰی آلہٖ وصحبہ اجمعین وکرّم، بلکہ علمِ حضور سے ایک چھوٹا حصہ ہے، ہنوز احاطہ علم محمدی میں وہ ہزار در ہزار بے حد وکنار سمندر

---

[1] البراھین القاطعۃ بحث علمِ غیب مطبع بلاسا واقع ڈھور ص ۵۱

اور اُس نے بارہا کفّار کو مسلمین پر غلبہ دیا۔

واللہ! یہ وہ جگہ ہے کہ مومن کا دل اپنے مولیٰ کی محبت سے چھلکے، العظمۃ للہ (عظمت اللہ کے لئے ہے۔ت) جمیل کی ہر بات جمیل۔ (ہیہات ہیہات، بلاتشبیہ) میلے کپڑے کہ بدصورت پر سخت بدنما ہوں کسی حسین کو پہنے دیجئے، دیکھئے کتنی بہار دیتے ہیں، وللہ المثل الاعلیٰ (اور اللہ ہی کے لئے ہے سب سے برتر شان ت) عیاذًا باللہ (اللہ کی پناہ۔ت) اگر وہ اپنے بندہ مسلمان کو دوزخ میں ڈالے (اور اُسی کے وجہ کریم کی پناہ)۔ اُس وقت اُس مومن سے پوچھئے تیرے رب نے یہ کام کیسا کیا؟ — واللہ! یہی کہے گا کہ بہت اچھا، نہایت خوب، کمال بجا، ولکن عافیتك اوسع لی (لیکن تیری عافیت میرے لئے زیادہ وسعت والی ہے۔

بالجملہ زید کا یہ قول انواع انواعِ ضلالات وجہالات کا مجمع — اور صریح فلسفہ و اعتزال اُس کا منبع — نسأل اللہ العافیۃ، ولاحول ولاقوۃ الا باللہ العزیز الحکیم (ہم اللہ تعالےٰ سے عافیت مانگتے ہیں، اور گناہ سے بچنے کی طاقت اور نیکی کرنے کی قوت نہیں مگر اللہ عزت والے حکمت والے کی توفیق سے۔ت)۔

قولِ ششم

میں کہ عقولِ عشرہ کا تمام نقائص و قبائح سے مقدّس و منزّہ، اور اُن کے علم کا تام و محیط باحاطہ تامہ ہونا نقل کیا۔ یہاں تک کہ کوئی ذرہ ذرّاتِ عالم سے اُن پر مخفی رہنا ممکن نہیں"۔ یہ خاص صفت حضرت عالم الغیب والشہادہ کی ہے جلّ و علا۔

قال تعالےٰ

وما یعزب عن ربك من مثقال ذرۃ فی الارض ولا فی السماء[1]	نہیں چھپتی تیرے رب سے ذرہ برابر چیز زمین میں اور نہ آسمان میں۔

اور اس کا غیرِ خدا کے لئے ثابت کرنا قطعًا کفر العزۃ للہ (عزت اللہ کے لئے ہے۔ت) اِس عدمِ اِمکان کو مسلمان غور کرے کہ کیسا کفر واشگاف، اور کتنے صریح نصوصِ قرآنیہ کا خلاف ہے۔

قال تعالےٰ: وما یعلم جنود ربك الا ھو[2]۔ کوئی نہیں جانتا تیرے رب کے لشکروں کو

---

[1] القرآن الکریم ۱۰/ ۶۱
[2] القرآن الکریم ۷۴/ ۳۱

সাবস্ক্রাইব করুন youtube.com/c/ahlussunnahmedia